攝大乘論釋卷第九　敬

世親菩薩造

三藏法師玄奘奉　詔譯

增上慧學分第九之餘

論曰此中加行無分別智有三種謂因緣引發數習生差別故

釋曰此中加行無分別智三種差別謂或由種姓力或由前生引發力或由現在數習力而得生故或由種姓力者種姓為因而得生故前生引發力者由前生中數習為因而得生故現在數習力者由現在士用力為因而得生故

論曰根本無分別智亦有三種謂喜足无顛倒無戲論无分別差別故

釋曰此中喜足無分別者應知已到聞思究竟由喜足故不復分別故名喜足無分別智謂諸菩薩住異生地若得聞思慧究竟便生喜足作是念言凡所聞思極至於此以是義故說名喜足無分別智復有餘義應知世間亦有喜足无分別智謂諸有情

周

至第一有見為涅槃便生喜足作是
念言過此更無所應至處故名喜足
無分別智无顛倒無分別者謂聲聞
等應知彼等通達真如得無常等四
无倒智無常等四顛倒分別名無顛
倒無分別智无戯論無分別者謂諸
菩薩應知菩薩於一切法乃至菩提
皆無戯論應知此智所證真如過名
言路起世智境由是名言不能宣說
諸世間智不能了知
論曰後得無分別智有五種謂通達
隨念安立和合如意思擇差別故
釋曰此後得智五種差別一通達思
擇二隨念思擇三安立思擇四和合
思擇五如意思擇此中通達思擇者
謂通達時如是思擇我已通達此中
思擇意取覺察隨念思擇者謂從此
出隨憶念言我已通達無分別性安
立思擇者謂為他說此通達事和合
思擇者謂總緣智觀一切法皆同一
相由此智故進趣轉依或轉依已重
起此智如意思擇者謂隨所思一切
如意由此思擇能變地等令成金等

為得如意起此思擇是故說名如意
思擇如有說言由思擇故便得如意
雖已成立無分別智猶未宣說成立
因緣是故復說多頌顯示
論曰復有多頌成立如是無分別智
鬼傍生人天　各隨其所應　等事心異故
許義非真實　於過去事等　夢像二影中
雖所緣非實　而境相成就　若義義性成
無無分別智　此若無佛果　證得不應理
得自在菩薩　由勝解力故　如欲地等成
得定者亦尒　成就簡擇者　有智得定者
思惟一切法　如義皆顯現　無分別智行
諸義皆不現　當知無有義　由此亦无識
釋曰鬼傍生人天各隨其所應等者
謂於傍生見有水處餓鬼見是陸地
高原於人所見有糞穢處豬等傍生
見為淨妙可居室宅於人所見淨妙
飲食諸天見為臭穢不淨如是衆生
於等事中心見異故應知境義非真
實有若義實無識應无境有無境識
如緣去來如緣夢像如緣鏡等及三
摩地所行影像為顯此義說一伽他
謂於過去等此中前半由後半釋如

周甫

其次第應知其相由無別實境是故
說言有無境識由自變為境是故說
言境相成就即是自縁心影像義謂
縁去来夢像二影次第安立境相成
就若義義性成無無分別智者若義
實有義之自性是則應無無分別智
若謂雖無無分別智當有何失此若
無佛果證得不應理者若汝撥無無
分別智是則不應證得佛果故應決
定許有如是無分別智得自在菩薩
者謂已證得自在菩薩由勝解力故
者由願樂力如欲地等成者謂令地
等成金等相隨欲皆成得定者亦尒
者謂餘聲聞等成就簡擇者者謂已
成滿毗鉢舍那言有智者謂諸菩薩
得定者者得三摩地思惟一切法如
義皆顯現者謂菩薩等定慧成滿攝
心於內如如思惟經等法義如是如
是皆得顯現若念佛時隨所思念彼
彼法中佛義顯現思色受等應知亦
尒無分別智行諸義皆不現者謂无
分別智正現行時一切境義皆不顯
現當知無有義者謂由前說種種道

理當知境義實无所有欲顯其識如
境亦無故言由此亦无識所識境義
既無所有由此應知能識亦無此義
如前所知相中分明已顯論曰般若
波羅蜜多與無分別智无有差別如
說菩薩安住般若波羅蜜多非處相
應能於所餘波羅蜜多修習圓滿云
何名為非處相應修習圓滿謂由遠
離五種處故一遠離外道我執處故
二遠離未見真如菩薩分別處故三
遠離生死涅槃二邊處故四遠離唯
斷煩惱障生喜足處故五遠離不顧
有情利益安樂住無餘依涅槃界處故
釋曰無分別智即是般若波羅蜜多
由彼經中說諸菩薩安住般若波羅
蜜多非處相應能於所餘波羅蜜多
修習圓滿為欲令知如是義故顯示
彼文遠離外道我執處者謂如外道
住般若中執我我所作如是念我能
住般若般若是我所菩薩不尒遠離
如是諸外道輩我執處故應知說名
非處相應安住般若波羅蜜多遠離
未見真如菩薩分別處者謂如未見

真如菩薩於无分别般若波羅蜜多
中分别此是般若波羅蜜多菩薩遠
離如是分别應知說名非處相應安
住般若波羅蜜多遠離生死涅槃二
邊處者謂如世間安住生死諸聲聞
等安住涅槃菩薩不尒遠離二邊應
知說名非處相應安住般若波羅蜜
多遠離唯斷煩惱障生喜足處者如
聲聞等唯斷煩惱障便生喜足菩薩
不尒由此意趣應知說名非處相應
安住般若波羅蜜多遠離不顧有情
利益安樂住無餘依涅槃界處者謂
如聲聞等不顧有情利益安樂於無
餘依般涅槃界而般涅槃菩薩不尒
不住聲聞所住之處應知說名非處
相應安住般若波羅蜜多
論曰聲聞等智與菩薩智有何差别
由五種相應知差别一由无分别差
别謂於蘊等法無分别故二由非少
分差别謂於通達真如入一切種所
知境界普為度脫一切有情非少分
故三由無住差别謂无住涅槃為所
住故四由畢竟差别謂無餘依涅槃

閔伸

界中无断盡故五由無上差别謂於
此上無有餘乘勝過此故此中有頌
諸大悲為體　由五相勝智　世出世滿中
說此最高遠
釋曰此中顯示聲聞等智與菩薩智
五相差别無分别差别者謂聲聞等
緣於蘊等分别識生非菩薩智分别
蘊等非少分差别者謂顯三種非少
分性一所達真如非少分性二所知
境界非少分性三所度有情非少分
性所達真如非少分性者謂菩薩智
具足通達補特伽羅法无我性聲聞
等智入真如時唯能通達補特伽羅
無我之性所知境界非少分性者謂
菩薩智普緣一切所知境生聲聞等
智唯緣苦等諸諦而生所度有情非
少分性者謂菩薩智普為度脫一切
有情勤趣菩提聲聞等智唯求自利
無住差别者謂菩薩智正為安住无
住涅槃非聲聞等是故差别畢竟差
别者謂聲聞等於无餘依涅槃界中
一切滅盡菩薩於此涅槃界中功德
無盡是故差别无上差别者謂聲聞

等上有大乘其菩薩乘無復有上是
故差別為顯此義說一伽他世出世
滿中者謂於色無色界世間滿中及
於聲聞乘等出世滿中
論曰若諸菩薩成就如是增上尸羅
增上質多增上般若功德圓滿於諸
財位得大自在何故現見有諸有情
匱乏財位見彼有情於諸財位有重
業障故見彼有情若施財位障生善
法故見彼有情若乏財位猒離現前
故見彼有情若施財位即為積集不
善法因故見彼有情若施財位即便
作餘無量有情損惱因故是故現見
有諸有情匱乏財位此中有頌
見業障現前 積集損惱故 現有諸有情
不感菩薩施
釋曰此中顯示由是因緣菩薩雖得財
位自在具足大悲而不施與有情財
位見彼有情於諸財位有重業障故
者謂諸有情有障菩薩神力悪業由彼
悪業障㝵菩薩无障㝵智由見此故
雖有堪能雖彼匱乏而便棄捨此中
應引餓鬼江喻如江有水無障飲者

周甫

然諸餓鬼由自業過不能得飲此亦
如是江喻菩薩財位喻木鬼喻有情
如彼餓鬼不合飲用江中淨水如是
有情不合受用菩薩財位見彼有情
若施財位障生善法故者謂復有餘
補特伽羅雖無業障菩薩見彼於相續
中當生善法若施財位受富樂故障
彼生善作是思惟寧彼貧賤順生
善法勿彼富貴障善法生由此道
理雖得自在不施財位見彼有情
若乏財位猒離現前故者謂復有
餘補特伽羅菩薩見彼由貧賤故
猒離現前作是思惟寧彼貧賤猒
離現前隨順善法勿彼富貴不生
猒離由此道理雖得自在不施財位
見彼有情若施財位即為積集不善
法因故者謂復有餘補特伽羅菩薩
見彼乃至貧窮常不積集諸不善法
作是思惟寧彼貧窮不造諸惡勿彼
富貴集諸不善由此道理雖得自在
不施財位見彼有情若施財位即便
作餘無量有情損惱因故者謂復有
餘補特伽羅菩薩見彼得大財位即
便苦惱無量有情作是思惟寧彼一

身獨受貧賤匃彼富貴損惱其餘无量
有情由此道理雖得自在不施財位
為顯此義復說伽他謂見有情有業
障故障生善故猒現前故積集惡故
損惱他故不感菩薩施彼財位是故
現有匱乏有情此略顯義餘廣易了

攝大乘論釋果斷分第十

論曰如是已說增上慧殊勝彼果斷
殊勝云何可見斷謂菩薩無住涅槃
以捨雜染不捨生死二所依止轉依
為相此中生死謂依他起性雜染分
涅槃謂依他起性清淨分二所依止謂
通二分依他起性轉依謂即依他起
性對治起時轉捨雜染分轉得清淨分
釋曰無住涅槃以捨雜染不捨生死
二所依止轉依為相者謂住此轉依
時不容煩惱不捨生死是此轉依相
何者生死謂依他起雜染性分何者
涅槃謂依他起清淨性分何者依止
謂通二分所依自性何者轉依謂即
此性對治生時捨雜染分得清淨分
論曰又此轉依略有六種一損力益
能轉謂由勝解力聞熏習住故及由

有著耻令諸煩惱少分現行不現行
故二通達轉謂諸菩薩已入大地於
真實非真實顯現不顯現現前住故
乃至六地三修習轉謂猶有障一切
相不顯現真實顯現故乃至十地四
果圓滿轉謂永無障一切相不顯現
寂清淨真實顯現於一切相得自在
故五下劣轉謂聲聞等唯能通達補
特伽羅空无我性一向背生死一向
捨生死故六廣大轉謂諸菩薩兼通
達法空無我性即於生死見為寂靜
雖斷雜染而不捨故若諸菩薩住下
劣轉有何過失不顧一切有情利益
安樂事故違越一切菩薩法故與下
劣乘同解脫故是為過失若諸菩薩
住廣大轉有何功德生死法中以自
轉依為所依止得自在故於一切趣
示現一切有情之身於寂勝生及三
乘中種種調伏方便善巧安立所化
諸有情故是為功德
釋曰又此轉依略有六種損力益能
轉者謂損減阿賴耶識中煩惱熏習
力故增益彼對治功能故得此轉依

周輔

謂由勝解力聞熏習住故者謂住勝
解行地安立聞熏習力故得此轉依
及由有慚羞等者於此位中若煩惱
現行即深羞恥或少分現行或全不
現行通達轉者謂入地時所得轉依
於真實非真實等者謂此轉依乃至
六地或時為真實顯現因或時出觀
為非真實顯現因修習轉謂猶有障
者由所知障說名有障一切相不顯
現等者謂此轉依乃至十地一切有
相不復顯現唯有無相真實顯現果
圓滿轉謂永無障者由無一切障說名
无障一切相不顯現者无一切障故
最清淨真實顯現者即由此故於一
切相得自在者由此為依得相自在
隨其所欲利樂有情下劣轉謂聲聞
等等者等取獨覺唯能通達一空
無我不能利他故是下劣廣大轉謂
諸菩薩等者由並通達二空無我安
住此中捨諸雜染不捨生死兼利自
他故是廣大住下劣轉有何過失等
者不顧有情越菩薩法下劣乘同是
為過失住廣大轉有何功德等者以

自轉依為所依止於一切法得自在
故於一切趣示現一切同分之身於
最勝生乃三乘中種種調伏方便
巧智安立所化難調有情是為功德
此中意取世間富貴為最勝生
論曰此中有多頌
諸凡夫覆真　一向顯虛妄　諸菩薩捨妄
一向顯真實　應知顯不顯　真義非真義
轉依即解脫　隨欲自在行　於生死涅槃
若起平等智　尒時由此證　生死即涅槃
由是於生死　非捨非不捨　亦即於涅槃
非得非不得
釋曰為顯轉依故說多頌如諸凡夫
由無明故覆障真實顯一切種所有
虛妄如是聖者無明斷故捨離虛妄
顯一切種所有真實由此道理應知
顯不顯真義非真義者遍計所執非真
不轉圓成實相真義轉故言轉依者
此即轉依於此位中真義現行非真
實義不現行故即解脫者即此轉依
解脫相應隨欲自在行者謂此解脫
隨其所欲自在而行非如聲聞所得
解脫猶如斬首畢竟安住般涅槃故

於生死涅槃若起平等智等者謂於
生死及於涅槃起平等智由此二種
無別性故即於此時是尒時義又此
二種云何平等以諸雜染名為生死
即雜染法无我之性名為涅槃菩薩
通達諸法無我平等智生見彼諸法
皆無自性諸有生死即是涅槃以於
其中見極寂靜即涅槃故若如是知
復何所得由是於生死非捨非不捨
等者諸有生死即是涅槃是故不捨
即是無別有可捨義即於其中見无
性故離諸雜染名非不捨既得如是
亦即於涅槃非得非不得離生死外
无別涅槃而可證得故名非得復於
其中見寂靜故離无性別而證涅槃
名非不得

攝大乘論釋彼果智分第十之一

論曰如是已說彼果斷殊勝彼果智
殊勝云何可見謂由三種佛身應知
彼果智殊勝一由自性身二由受用
身三由變化身此中自性身者謂諸
如来法身一切法自在轉所依止故
受用身者謂依法身種種諸佛衆會

所顯清淨佛土大乘法樂爲所受故
變化身者亦依法身從覩史多天宮
現沒受生受欲踰城出家往外道所
修諸苦行證大菩提轉大法輪入大
涅槃故
釋曰今當解說果智殊勝此由諸佛
三身所顯自性身者謂諸法界所流
法樂大自在轉之所依止受用身者
謂即依前所說法身種種諸佛衆會
所顯於諸清淨佛國土中受用一切
法界所流大乘經等種種法樂之所
依止復有餘義謂是受用清淨佛土
之所依止又是受用大乘法樂之所
依止變化身者謂依法身從覩史多
天宮現沒乃至入大涅槃故者謂現
人天同分之身之所依止
論曰此中說一嗢拕南頌
相證得自在　依止及攝持　差別德甚深
念業明諸佛
釋曰爲明諸佛所得之身故說相等
嗢拕南頌
論曰諸佛法身以何爲相應知法身
略有五相

釋曰應知法身有無量相今於此中
略說五種
論曰一轉依為相謂轉滅一切障雜
染分依他起性故轉得解脫一切障
於法自在轉現前清淨分依他起
性故
釋曰轉滅一切障雜染分依他起性
故者謂轉滅依他起性雜染分轉得
解脫一切障於法自在轉現前清淨
分依他起性故者謂於一切法自在
轉住故轉得依他起性清淨分
論曰二白法所成為相謂六波羅蜜
多圓滿得十自在故此中壽自在心
自在衆具自在由施波羅蜜多圓滿
故業自在生自在由戒波羅蜜多圓
滿故勝解自在由忍波羅蜜多圓滿
故願自在由精進波羅蜜多圓滿故
神力自在五通所攝由靜慮波羅蜜
多圓滿故智自在法自在由般若波
羅蜜多圓滿故
釋曰白法所成為相等者謂由六波
羅蜜多圓滿故證得法身十種自在
是彼自性故名所成壽自在者應知

隨欲齊幾時住便能如意示現己身
心自在者謂生死中能无染汙衆具
自在者謂於食等十種衆具隨其所
欲如意能得如有頌言
諸菩薩思惟 若淨若不淨 一切成美妙
皆由意自在
應知如是三種自在皆由布施波羅
蜜多圓滿為因業自在生自在由戒
波羅蜜多圓滿故者謂此能攝彼能
生因及所生果故應知此中業自在
者由身語業自在而轉隨所欲生業
現前故生自在者應知於生自在而
轉於諸趣等隨其所欲攝受生故由
此道理顯修尸羅於其業因及於生
果皆得自在勝解自在由忍波羅蜜
多圓滿故者謂令諸法皆隨心轉隨
逐勝解如所勝解一切事成如隨所欲
轉變地等令成金等轉變水等令成
火等以修忍時隨諸有情意所樂轉
故令獲得於一切法皆隨心轉願自
在由精進波羅蜜多圓滿故者謂修
精進一切所作皆能究竟故所思事
一切皆成應知在昔修精進時隨所

作事皆能究竟中無懈廢由此為因
令隨所願如意皆成神力自在五通
所攝由靜慮波羅蜜多圓滿故者謂
由靜慮心有堪能引發種種神通所
作非但由此陵空往來亦能了知他
心等事由是說言五通所攝智自在
法自在由般若波羅蜜多圓滿故者
謂遍了知一切尒炎名智自在如其
所欲能正安立契經等法名法自在
又由慧力安立蘊等一切法體名智
自在此後所得一切種智名法自在
論曰三無二為相謂有無無二為相
由一切法無所有故空所顯相是實
有故有為无為無二為相由業煩惱
非所為故自在示現有為相故異性
一性無二為相由一切佛所依无差別
故無量相續現等覺故此中有二頌
我執不有故 於中無別依 隨前能證別
故施設有異 種姓異非虛 圓滿無初故
無垢依无別 故非一非多
釋曰有無無二為相者謂一切法遍
計所執性相非有故非有相空所顯
亦圓成實性其體實有故非无相有

為無為无二為相者是非有為自性
非无為自性義非業煩惱之所生故
非有為相於有為中得大自在數數
示現名有為相由此意趣非無為相
異性一性無二為相者所依法身无
差别故非是異相無量依止所證得
故非是一相俱一无故名無二相復
以伽他顯如是義我執不有故於中
無别依者謂於世間我執力故有别
依身此中我執都無有故无别依身
若所依身無有差别云何而得許有
多佛隨前能證别故施設有異者由
多依身各所證得故有差别為顯此
義復說伽他種姓異故者謂諸菩薩
種姓差别有多種故非虛故者種姓
異故加行亦異加行異故資糧圓滿
亦有多種由是因緣若唯一佛餘者
資糧應虛無果圓滿故者諸佛具作
一切有情利益等事謂正安立於三
乘等若執如來不安有情置於佛乘
所作佛事應不圓滿由此道理應許
多佛无初故者如彼生死流轉无初
諸佛亦尔若唯有一即應有初是故

不一無垢依无別者由佛無垢法界
為依无差別故無有多種故非一非
多者由此道理顯示諸佛非一多相
論曰四常住為相謂真如清淨相故
本願所引故所應作事無竟期故
釋曰由三因緣顯常住相真如清淨
相故者清淨真如體是常住顯成佛
故應知如来常住為相本願所引故
者謂昔發願常作一切有情利樂所
證佛身此願所引由此本願非空無
果應知如来常住為相若謂如来所
作一切有情利樂已究竟者此義不
然所應作事无竟期故以於今時猶
有無邊所應作事一切有情未涅槃
故由是因緣應知如来常住為相如
是說已應知諸佛不可思議由是因
緣不可思議今當顯示
論曰五不可思議為相謂真如清淨
自內證故無有世間喻能喻故非諸
尋思所行處故
釋曰自內證故者謂諸如来自內所
證由此真如自內證故非諸尋思所
思議處於諸世間亦无與此相似譬

喻可喻令知
論曰復次云何如是法身㝡初證得
謂縁捴相大乗法境無分別智及後
得智五相善修於一切地善集資糧
金剛喻定破滅微細難破障故此定
無間離一切障故得轉依
釋曰今次應說法身證得㝡初證得
者顯此法身非所生起體無為故若
所生起應是無常金剛喻定者此三
摩地辟如金剛能破微細難破障故
故得轉依者由金剛喻三摩地故能
證轉依逮得法身
論曰復次法身由幾自在而得自在
略由五種一由佛土自身相好無邊
音聲无見頂相自在由轉色蘊依故
二由無罪无量廣大樂住自在由轉
受蘊依故三由辯說一切名身句身
文身自在由轉想蘊依故四由現化
變易引攝大衆引攝白法自在由轉
行蘊依故五由圓鏡平等觀察成所
作智自在由轉識蘊依故
釋曰今次應顯法身自在由轉色等
五蘊依故得五自在此中由轉色蘊

依故證得示現佛土自在由此示現
金銀等寶淨妙佛國亦得示現隨其
所欲自身自在由此示現大集會中
隨諸有情勝解所樂種種色身又隨
所樂能現種種相好自在又現无邊
音聲自在又現無見頂相自在由轉
受蘊依故得無罪无量廣大樂住自
在謂得自在能住無罪无量廣大樂
住應知此中由衆多故說名無量善
超一切三界樂故說名廣大樂住自
在由轉想蘊依故得於名身句身文
身辯說自在以能取相故名為想由
名身等能取其相轉染想蘊還得如
是清淨想蘊由轉行蘊依故得現化
變易引攝大衆引攝白法自在應知
此中隨其所欲示現所作故名現化
改轉地等令成金等故名變易如意
所樂能引天龍藥叉等衆應知說名
引攝大衆隨意所樂引諸白法令現
在前應知說名引攝白法由轉識蘊
依故得大圓鏡智平等性智妙觀察
智成所作智此中大圓鏡智者謂无
忘失法所知境界雖不現前亦能記

了如喜習誦書論光明平等性智者
謂先通達眞法界時得諸有情平等
心等應知此中究竟清淨妙觀察智
者謂如藏主如其所欲隨於何等陁
羅尼門三摩地門作意思惟即得自
在無㝵智轉成所作智者謂能示現
從覩史多天宮而沒乃至涅槃種種
佛事皆得自在
論曰復次法身由幾種處應知依止
略由三處一由種種佛住依止此中
有二頌
諸佛證得五性喜　皆由等證自界故
離喜都由不證此　故求喜者應等證
由能无量及事成　法味義德俱圓滿
得喜㝡勝無過失　諸佛見常无盡故
二由種種受用身依止但為成熟諸
菩薩故三由種種變化身依止多為
成熟聲聞等故
釋曰應知法身幾法依止略有三種
廣說無量由種種佛住依止者謂佛
安住聖住天住及與梵住故言種種
法身為此諸住所依是故說名佛住
依止或謂何用諸佛涅槃以聲聞等

與諸如来解脫等故為顯諸佛解脫
殊勝說二伽他諸佛證得五性喜皆
由等證自界故者謂諸如来所得五
喜由證法界離喜都由不證此者謂
聲聞等離五種喜都由不證此真法
界故求喜者應等證者是故欲求如
此喜者應須於此勤求正證第二伽
他顯此五喜由能無量及事成法味
義德俱圓滿者應知此中能无量者
依止法身有衆多佛成等正覺一切
功能悉皆平等故能無量由見如是
能無量故深生歡喜及事成者謂一
如来所作利樂諸有情事即等一切
如来所作由佛多故事亦無量是故言
及由見此故深生歡喜由法味者由見
契經應頌等法有勝滋味深生歡喜
義德俱圓滿者謂義圓滿及德圓滿
應知此中隨所思念所有諸事无不
具足名義圓滿十力無畏不共法等
無不具足名德圓滿得喜冣勝无過
失者此喜超過三界喜故名為冣勝
永斷煩惱并習氣故名無過失諸佛
見常無盡故者謂諸如来見次前說

四種寂勝無過失喜窮生死際常無
有盡至无餘依大涅槃界亦無盡故
生殊勝喜是故世尊證得五喜非聲
聞等由種種受用身依止等者謂佛
法身與受用身為所依止何故復須
如是依止但為成熟諸菩薩故由若
離此已入大地諸菩薩衆應不成熟
由種種變化身依止等者謂佛法身
與變化身為所依止何故復須如是
依止多為成熟聲聞等故由若離此
下劣信解諸聲聞等應不成熟言多
為者應知攝取勝解行地諸菩薩衆
論曰應知法身由幾佛法之所攝持
略由六種一由清淨謂轉阿賴耶識
得法身故二由異熟謂轉色根得異
熟智故三由安住謂轉欲行等住得
無量智住故四由自在謂轉種種攝
受業自在得一切世界無㝵神通智
自在故五由言說謂轉一切見聞覺
知言說戲論得令一切有情心喜辯
說智自在故六由拔濟謂轉拔濟一
切灾橫過失得拔濟一切有情一切
灾橫過失智故應知法身由此所說

六種佛法之所攝持
釋曰由是佛法攝持法身今當顯示
由清淨者謂由清淨佛法攝持法身
如是法身證得清淨由轉何法謂轉
阿賴耶識得法身故者謂轉滅彼阿
賴耶識得法身清淨即法身清淨說
名清淨由異熟者謂由異熟佛法攝
持法身轉色根者謂轉眼等色根得
異熟智故者謂轉彼故得異熟智由
安住者謂由安住佛法攝持法身轉
欲行等住者謂轉世間欲行等住得
佛法住得無量智住故者謂由此故
住種種住由自在者謂由自在佛法
攝持法身轉種種攝受業自在等者
謂轉世間殉利務農種種事業自在
得一切世界無㝵神通智自在故由
言說者謂由言說佛法攝持法身轉
一切見聞覺知言說戲論等者謂轉
世間見聞覺知言說戲論得於見聞
覺知自在由此證得能令一切有情
心喜智自在故由拔濟者謂由拔濟
佛法攝持法身轉拔濟一切灾橫過
失等者謂如世間有王家等逼惱事

起由親友力財寶力等而能拔濟由
轉此故證得拔濟一切有情一切灾
横過失智故由此智力能除一切灾
横過失
論曰諸佛法身當言有異當言无異
依止意樂業無別故當言无異無量
依身現等覺故當言有異如說佛法
身受用身亦尒意樂及業无差別故
當言無異不由依止無差別故无量
依止差別轉故應知變化身如受用
身說
釋曰無量依止差別轉故者謂受用
身无量依止差別而轉是故但由意
樂及業無差別故當言無異依身事
別當言有異此中意樂无差別者應
知皆為利益安樂一切有情業無別
者應知皆同現等正覺般涅槃等種
種作業
論曰應知法身幾德相應謂最清淨
四無量解脫勝處遍處无諍願智四
无㝵解六神通三十二大士相八十
隨好四一切相清淨十力四無畏三
不護三念住拔除習氣无忘失法大

悲十八不共佛法 一切相妙智等功
德相應此中有多頌
憐愍諸有情 起和合遠離 常不捨利樂
四意樂歸礼 解脫一切障 牟尼勝世間
智周遍所知 心解脫歸礼 能滅諸有情
一切惑無餘 害煩惱有染 常哀愍歸礼
無功用无著 無㝵常寂定 於一切問難
能解釋歸礼 於所依能依 所說言及智
能說无㝵慧 常善說歸礼 為彼諸有情
故現知言行 往來及出離 善教者歸礼
諸衆生見尊 皆審知善士 暫見便深信
開道者歸礼 攝受住持捨 現化及變易
等持智自在 隨證得歸礼 方便歸依淨
及大乘出離 於此諸衆生 摧魔者歸礼
能說智及斷 出離能障㝵 自他利非餘
外道伏歸礼 處衆能伏說 遠離二雜染
无護無忘失 攝御衆歸礼 遍一切行住
無非圓智事 一切時遍知 實義者歸礼
諸有情利樂 所作不過時 所作常无虛
无忘失歸礼 晝夜常六返 觀一切世間
與大悲相應 利樂意歸礼 由行及由證
由智及由業 於一切二乘 最勝者歸礼
由三身至得 具相大菩提 一切處他疑

周伸

皆能斷歸礼
諸佛法身與如是等功德相應復與
所餘自性因果業相應轉功德相應
是故應知諸佛法身無上功德此中
有二頌
尊成實勝義　一切地皆出　至諸衆生上
解脫諸有情　無盡无等德　相應現世間
及衆會可見　非見人天等
釋曰諸佛法身與此所說四無量等
功德相應復與其餘自性因果業相
應轉功德相應尊成實勝義者此顯
諸佛法身自性諸佛皆以成實勝義
清淨眞如為自性故一切地皆出者
此顯其因修一切地得成佛故至諸
衆生上者此顯其果諸有情中此最
上故解脫諸有情者此顯其業以能
無倒令諸有情得解脫故无盡無等
德相應者此顯相應與其無盡无等
功德共相應故現世間可見者此說
變化身及衆會可見者此說受用身
非見人天等者此說自性身諸人天
等皆不能見此顯佛身三種差別說
名為轉

攝大乘論釋卷第九

癸卯歲高麗國大藏都監奉
勑雕造

攝大乘論釋第九卷　第三十張　敬